

УДК 001

DOI: 10.34670/AR.2023.37.52.032

Основной смысл морально-нравственного потенциала исламского права

Муталимов Абдулмуслим Эмеевич

Доктор социологических наук,
профессор кафедры гуманитарных и социально-экономических дисциплин,
Северо-Кавказский институт (филиал)
Всероссийского государственного университета юстиции
(РПА Минюста России),
367009, Российская Федерация, Махачкала, ул. Агасиева, 7;
e-mail: muslim.mutalimov@mail.ru

Аннотация

Актуальность проблемы исследования обусловлена необходимостью разработки подхода и оценки эффективного влияния морально-нравственных ценностей исламского права на жизнь мусульман и немусульман, проживающих на территориях исламских государств. Право имеет множество граней в зависимости от уровня сознания и культуры людей. Существует и религиозное объяснение права. Но сущность заключается в том, что право – это осознанная, обоснованная свобода, а свобода, как ценность и добродетель, по выражению К. Маркса, – осознанная необходимость. Добродетель в исламе понимается как справедливость ради Всевышнего. Благочестивые христиане понимают и восхваляют справедливость и веротерпимость мусульман. По мнению исламских ученых, когда халиф посылал войска ислама на соседние страны, он не стремился лишиться независимости этих стран. Целью походов было освобождение римских колоний в Азии и Африке с тем, чтобы вернуть коренным народам их религиозные и экономические свободы.

Для цитирования в научных исследованиях

Муталимов А.Э. Основной смысл морально-нравственного потенциала исламского права // Контекст и рефлексия: философия о мире и человеке. 2023. Том 12. № 2А. С. 281-287. DOI: 10.34670/AR.2023.37.52.032

Ключевые слова

Куръан, шариат, исламское право, абсолютная справедливость, покровительство, неприкосновенность, верность, терпимость, милосердие, добродетель, возмездие.

Введение

Право как общественное явление имеет множество граней. Оно трактуется по-разному, в зависимости от уровня правового сознания и культуры. Существует и религиозное объяснение права: «на все воля божья». Мы можем найти множество определений права, но сущность заключается в том, что право – это обоснованная свобода и возможность поведения, которая признается в данном обществе. Свобода, К. Марксу, – «осознанная необходимость».

В исламе добродетель понимается не как справедливость по отношению к чему-то, а справедливость ради Всевышнего, создавшего людей. Ислам всегда придерживался абсолютной справедливости: и когда почти весь средневековый мир находился в его руках, и когда наступали не очень благоприятные времена для него. Ислам придерживается законов Всевышнего. Исламское учение убеждено, что все деяния будут вынесены на «Суд божий» в Судный день.

Основное содержание

Не только сами мусульмане, но и благочестивые христиане понимают и восхваляют справедливость и веротерпимость ислама, опирающегося на научные истины, берущего свое начало из глубин веков. Принадлежность к исламу дает мусульманину право на гражданство в любой исламской стране. Исламский призыв построен на единобожии и единстве ислама. Поэтому шариат не выступает против исламских стран. Каждая из них независима и обладает суверенитетом. Шариат позитивно отзываясь о немусульманах, проживающих в странах с мусульманским населением. Об этом немало сказано и в Куръане [Священный Куръан. Сура 109, www]. Например, иудеи и христиане, принявшие покровительство ислама, сохраняют свои религиозные суды, которые решают вопросы семьи и брака, выплаты алиментов, признания отцовства, завещаний, имущества, завещанного на благотворительные цели, опекунов, наследования, а также вопросы межплеменной вражды, не касающейся мусульман и не угрожающей устоям государства.

Пророк Мухаммад всегда защищал людей, принявших покровительство ислама. У них те же права и обязанности, что и у нас, утверждал Посланник. «В день Страшного суда я буду врагом тем, кто притесняет их», – говорил он. Шариат основывается на принципах абсолютного равенства. Можно сказать, что основой шариата – интересы каждого как в этом, так и в загробном мире.

Возникает вопрос: насколько средневековый нерелигиозный правитель, не переживающий за спасение своей души, мог руководствоваться в войнах богобоязненностью, стремлением быть справедливым ради лучшей загробной жизни? Мог ли он придерживаться религиозного мировоззрения и милосердия, отказаться от всего, что мешает очищению души и достижению идеалов нравственности?

В качестве ответов можно привести множество примеров. Вот хотя бы выдержка из письма халифа Умара своему сподвижнику и полководцу Саду бин Абу Баккасу: «Не останавливайтесь со своим войском в деревнях христиан и евреев, принявших наше покровительство и тех, кто заключил с нами мир. А также пусть никто из вас не войдет в дома их, кроме тех, в поведении которых ты уверен. Не причиняйте им никаких страданий, так как они пользуются покровительством и неприкосновенностью. Вы уже убедились в их верности, так же как они

убедились в нашей терпимости. Даже, если они не станут терпеть вас, вы должны исполнять свои обязанности по отношению к ним». В этом приказе халиф Умар не только требует хорошо обращаться с немусульманами и с теми, кто заключил мир с исламом, но и призывает обращаться с ними мягче, чем того требует договор.

Несмотря на то, что войска стояли только три дня в тех местах, о которых идет речь, Халиф приказал им уйти, чтобы жители не испытывали трудности. Халиф Умар настаивает: «Вы обязаны придерживаться неприкосновенности заключивших с нами мир, быть верными в покровительстве им так же, как они терпеливы вашему господству».

По мнению исламских ученых, второй халиф Умар был образцом милосердия, завещанного пророком. Когда халиф посылал войска ислама на соседние страны, он не стремился лишить независимости эти страны. Целью походов было, по его собственному признанию, освобождение римских колоний в Азии и Африке с тем, чтобы вернуть коренным народам их религиозные и экономические свободы. При пророке Мухаммеде была ликвидирована власть персидских царей – живых идолов, ставивших себя выше всех на земле. Прошло немного времени, и персы сравнялись арабами. Таким образом, исламское право уравнивает всех независимо от расового и этнического происхождения.

Здесь уместно вспомнить об исламском гостеприимстве как об особенности исламского права. Гостеприимство в исламе возведено в долг каждого мусульманина. В хадисах пророка указывается, что мусульманин, который отказывается оказать гостеприимство брату своему по вере в течение определенного срока, имея на это возможность, заслуживает законного осуждения. Гостеприимство – это уровень культуры и благочестия. Это ценность и степень общественной оценки, благодаря которой мусульманин сохраняет не только свое лицо, но и уважительное отношение к потомкам в процессе их социализации.

Однако Халиф Умар, боясь, что немусульмане, принявшие покровительство ислама, посчитают гостеприимство признаком слабости мусульман, приказал не злоупотреблять традициями исламской щедрости. Во всем должна соблюдаться мера, говорил он, в том числе и при оказании гостеприимства.

Всевышний подарил человеку блага жизни и сделал главной целью духовное и материальное сохранение, защиту жизни, которую провозгласил ислам и которой поведали посланники Всеведающего. Неудивительно, что подвергать опасности или лишать жизни даже животного без веского на то основания есть преступление, за которое Милосердный и Справедливый сполна спросит в Судный день.

Однажды пророк правоверных мусульман в разговоре со своим собеседником, подчеркивая степень ответственности человека за животное, сказал: «Одна женщина вошла в огни ада за то, что она оставила кошку без пищи и воды за закрытыми дверями». Другой раз пророк рассказывал, что путник, которого мучила жажда, нашел колодец, из которого напился. Уходя, увидел собаку возле колодца, поведение которой напоминал ему самого себя, когда его мучает жажда. Он подумал, что животное также страдает, как и он. Он вернулся и дал возможность собаке полакать холодной водицы из колодца. Всевышний поблагодарил его и отпустил его грехи [«Сахих Муслим» – энциклопедия хадисов, www].

Мы видим, как легко заслужить благодарность Всевышнего, оберегая жизнь животных и помогая им.

Если таково исламское право и отношение ислама к ценности жизни тварей земных, то легко себе представить заботу и награду ислама для тех, кто поддерживает право на жизнь людей, и

наказание тому, кто пренебрегает этим правом.

Священный Куръан приравнивает убийство одного человека к преступлению против всего человечества, спасение же от гибели – благо: «...кто убьет человека не за убийство или распространение нечестия на земле, то словно убил всех людей, а кто сохранит жизнь человека, тот словно сохранит жизнь всем людям на земле» [«Сахих Муслим» – энциклопедия хадисов, www].

Мусульмане и немусульмане равны в правах на неприкосновенность и жизнь. Агрессия, направленная против мирных людей, имеющих Писание, по своей злостности и чудовищности равна агрессии против мусульман и тяжело наказывается и в этом, и в том загробном мире. Пророк сказал: кто убьет немусульманина, живущего в исламском государстве, «тот не может вдыхать ароматы рая». В другом хадисе говорится: «кто убьет того, кто находится под защитой мусульман, того Аллах не допустит в рай» [там же].

Неприкосновенность жизни человека священна. Покушение на жизнь человека с целью убийства – преступление. Все это, по исламу, – агрессия, наказание за которую – возмездие. Возмездие в исламе узаконено с целью обеспечения абсолютной неприкосновенности людей. В этом смысле следует понимать суру из Куръана: «Возмездие спасает вам жизнь, о обладатели разума! Быть может, вы будете богобоязненными» [Священный Куръан. Сура 2:179, www].

Виды возмездия, которые устанавливает законодатель, связаны с правом на жизнь. Пророк сказал: «Мусульманин защищен от оскорбительного физического воздействия на людей в качестве наказания, в какой бы форме оно не происходило, кроме как по праву. Тот, кто несправедливо подвергает мусульманина физическому наказанию, он навлечет на себя гнев Всевышнего».

Предупреждение касается не только мусульман. Тому свидетельство – рассказ одного из праведных мусульман Хишама ибн Хакима: «В Шаме (Сирия) я проходил мимо людей альанбатов (крестьян неарабского происхождения). Они сидели на солнцепеке, и головы их были залиты маслом. Я спросил: что это? Мне ответили, что они страдают от тяжести подушной подати». Хишам свидетельствует, что он доподлинно слышал, как посланник Аллаха говорил: «Поистине, Аллах навлекает страдания на тех, кто причиняет муки людям в мире ближнем», то есть в этом мире. Затем пророк рассказал об этом эмиру и тот отдал приказ освободить их.

Ислам стремится к миру, спокойствию и стабильности в обществе. Каждый человек имеет право на достойную жизнь.

Один из зажиточных людей того времени одолжил Пророку некоторую сумму денег, в которой тот нуждался. Кредитор пришел к Пророку раньше оговоренного времени и стал в грубой форме требовать с него долг. Об этом рассказывал сам кредитор Умару, будущему халифу и одному из апостолов ислама, в присутствии самого Пророка. За подобную дерзость и неуважение к Пророку возмущенный до глубины души Умар был готов снести кредитору голову. Посланник Аллаха, почувствовав, как накаляется ситуация, молча, дружелюбно посмотрел на Умара и сказал: «О Умар, ни я, ни он не ожидали от тебя того. Ты будешь показывать мне достойное поведение, а ему – как лучше следовать такому поведению? Ты пойди с ним и дай ему причитающееся и вдобавок дай на 20 мер больше фиников: ты напугал его» [Аль-Кабир ат-Табарани. Хадисы 1001-1100 – энциклопедия хадисов, www]. Пророк попросил Умара, как бы мы сейчас сказали, возместить моральный ущерб, и он был возмещен сполна, так что неудобно стало кредитору.

Заклучение

Право отражает возможное поведение человека в данном сообществе, как было отмечено выше. Даже простой неумышленный осмотр, неосторожно брошенный взгляд внутри помещения чужого дома расценивается как неуважение к его хозяину. Пророк повелевал своему народу не поступать так, и наложил запрет на то, чтобы кто-либо входил в чужой дом без приглашения. Пророк сказал: «Человек, который без разрешения хозяина отодвигает занавес или покрывало и подсматривает в чужой дом, нарушает заповедь и совершает грех. И ему за это выколют глаз, это будет справедливо» [«Муснад» имама Ахмада – энциклопедия хадисов, www].

Пророк Аллаха говорит: «Не приближайтесь к дому прямо, в направлении к двери, чтобы не увидеть того, что находится внутри, а приближайтесь со стороны, просите разрешения, и если позволят – входите, а не позволят – уходите» [Аль-Кабир ат-Табарани. Хадисы 1001-1100 – энциклопедия хадисов, www].

Разве может религия, руководствующаяся такими гуманными принципами, позволить какому-то агрессору или узурпатору захватывать дома, имущества людей, как это было в течение многих веков тирании и деспотизма? Любое угнетение мусульманина – преступление. Право на безопасную жизнь без страха и притеснений должно гарантироваться обществом. Пророк сказал: «Не разрешается мусульманину запугивать другого мусульманина». В другом хадисе сказано: «Не запугивайте никого. Воистину запугивание мусульманина или немусульманина – великий грех» [там же]. Если запугивание совершается при помощи оружия, то это двойной грех.

Библиография

1. Аль-Кабир ат-Табарани. Хадисы 1001-1100 – энциклопедия хадисов. URL: https://go.mail.ru/redirect?type=sr&redirect=eJzLKckpKLbS189ITMks1ivN1k_M0c0tTanKSMzVBTKzE5Myi3QTS3RLEpMSixLzMnVL8nN1DXUrQMordQ0NDAX1DYGkvrnhqZGRPgODoZmZiYWhsZGZBYO8oe66g3mxcabcTFuh_K1crBwCRKiK0&src=15dd082&via_page=1&user_type=4c&oid=ce6dd4f64b1785da.
2. «Муснад» имама Ахмада – энциклопедия хадисов. URL: https://go.mail.ru/redirect?type=sr&redirect=eJzLKckpKLbS189ITMks1ivN1i9Oyi_Ky8zO1K0AieSX6eeWFuclpuhm5ibmJuomVuQmpiTqMzAYmpmZWBgam5qZM3iYB22a7Od1YNReKuG4iPkAANvSHCg&src=121e714&via_page=1&user_type=4c&oid=ce6e1fa9de1785d8.
3. «Сахих Муслим» – энциклопедия хадисов. URL: https://go.mail.ru/redirect?type=sr&redirect=eJzLKckpKLbS189ITMks1ivN1i9Oyi_Ky8zO1K0AieSX6RcnVmRW6OaWFudk5uozMBiamZiYGBBoZGpозsB1ss3V9JG3640jH97NvZt4GACKOHVs&src=2750d06&via_page=1&user_type=4c&oid=ce6cb56db3b41f63.
4. Священный Куръан. Сура 109. URL: <https://islam.global/verouchenie/koran/sura-109-al-kafirun-neveruyushchie->.
5. Священный Куръан. Сура 2:179. URL: <https://quran-online.ru/2:179>.
6. Burton J. Sources of Islamic Law: Islamic Theories of Abrogation. – Edinburgh University Press, 2019.
7. Auda J. Maqasid al-Shari'ah as Philosophy of Islamic Law. – International Institute of Islamic Thought (IIIT), 2022.
8. Maswandi M., Jamillah J. View Islamic Law against Mothers Who Interfere with Children's Households in Sena Village, Batangkuis //Budapest International Research and Critics Institute-Journal (BIRCI-Journal). – 2021. – Т. 4. – №. 3. – С. 6660-6666.
9. Anderson J. N. D. The eclipse of the patriarchal family in contemporary Islamic law //Family law in Asia and Africa. – Routledge, 2021. – С. 221-234.
10. Auda J. Maqasid al-Shari'ah as Philosophy of Islamic Law. – International Institute of Islamic Thought (IIIT), 2022.

The essence of the moral potential of Islamic law

Abdulmuslim E. Mutalimov

Doctor of Sociology,
Professor of the Department of humanitarian and socio-economic sciences,
North-Caucasus Institute (branch)
of the All-Russian State University of Justice (RPA Ministry of Justice of Russia),
367009, 7 Agasieva st., Makhachkala, Russian Federation;
e-mail: muslim.mutalimov@mail.ru

Abstract

The urgency of the research problem is due to the need to develop an approach and assess the effective impact of the moral and moral values of the Islamic right to life of Muslims and non-Muslims living in the territories of Islamic states. The law has many facets depending on people's level of consciousness and culture. There is also a religious explanation of the law. But the essence is that the right is an informed, well-founded freedom, and freedom, as a value and virtue, as K. Marx put it, is a conscious necessity. Virtue in Islam is understood as justice for the Supreme. Pious Christians understand and praise the justice and religious tolerance of Muslims. According to Islamic scholars, when the caliph sent troops of Islam to neighboring countries, he did not seek to deprive these countries of independence. The aim of the campaigns was to liberate the Roman colonies in Asia and Africa in order to restore the religious and economic freedoms of the indigenous peoples.

For citation

Mutalimov A.E. (2023) Osnovnoi smysl moral'no-nravstvennogo potentsiala islamskogo prava [The essence of the moral potential of Islamic law]. *Kontekst i refleksiya: filosofiya o mire i cheloveke* [Context and Reflection: Philosophy of the World and Human Being], 12 (2A), pp. 281-287. DOI: 10.34670/AR.2023.37.52.032

Keywords

Quran, Sharia, Islamic law, absolute justice, patronage, inviolability, loyalty, tolerance, mercy, virtue, retribution.

References

1. *Al'-Kabir at-Tabarani. Khadisyy 1001-1100 – entsiklopediya khadisov* [Al-Kabir at-Tabarani. Hadith 1001-1100 – an encyclopedia of hadith]. Available at: https://go.mail.ru/redirect?type=sr&redir=eJzLKCKpKLbS189ITMks1ivN1k_M0c0tTanKSMzVBTKzE5Myi3QTS3RLEpMSixLzMnVL8nN1DXUrQMordQ0NDAX1DYGkvrnhqZGRPgODoZmZiYWWhsZGZBYO8oe66g3mxabcTFuh_KlcrBwCRKiK0&src=15dd082&via_page=1&user_type=4c&oqid=ce6dd4f64b1785da [Accessed 12/03/2023].
2. «*Musnad*» imama Akhmada – entsiklopediya khadisov ["Musnad" of Imam Ahmad – an encyclopedia of hadith]. Available at: https://go.mail.ru/redirect?type=sr&redir=eJzLKCKpKLbS189ITMks1ivN1i9Oyi_Ky8zO1K0AieSX6eeWFuclpuhm5ibmJuomVuQmpiTqMzAYmpmZWBgam5qZM3iYB22a7OdlYNReKuG4iPkAANvSHCg&src=121e714&via_page=1&user_type=4c&oqid=ce6e1fa9de1785d8 [Accessed 18/03/2023].
3. «*Sakhikh Muslim*» – entsiklopediya khadisov ["Sahih Muslim" – an encyclopedia of hadith]. Available at: https://go.mail.ru/redirect?type=sr&redir=eJzLKCKpKLbS189ITMks1ivN1i9Oyi_Ky8zO1K0AieSX6RcnVmRW6OaWFudk5uozMBiamZlYGB0ZGpozsb1ss3V9JG3640jH97NvZt4GACKOHV&src=2750d06&via_page=1&user_type=4c

-
- &oqid=ce6cb56db3b41f63 [Accessed 12/03/2023].
4. *Svyashchennyi Kur'an. Sura 109* [Holy Qur'an. Sura 109]. Available at: <https://islam.global/verouchenie/koran/sura-109-al-kafirun-neveruyushchie->.
 5. *Svyashchennyi Kur'an. Sura 2:179* [Holy Qur'an. Sura 2:179]. Available at: <https://quran-online.ru/2:179> [Accessed 22/03/2023].
 6. Burton, J. (2019). *Sources of Islamic Law: Islamic Theories of Abrogation*. Edinburgh University Press.
 7. Auda, J. (2022). *Maqasid al-Shari'ah as Philosophy of Islamic Law*. International Institute of Islamic Thought (IIIT).
 8. Maswandi, M., & Jamillah, J. (2021). *View Islamic Law against Mothers Who Interfere with Children's Households in Sena Village, Batangkuis*. *Budapest International Research and Critics Institute-Journal (BIRCI-Journal)*, 4(3), 6660-6666.
 9. Anderson, J. N. (2021). *The eclipse of the patriarchal family in contemporary Islamic law*. In *Family law in Asia and Africa* (pp. 221-234). Routledge.
 10. Auda, J. (2022). *Maqasid al-Shari'ah as Philosophy of Islamic Law*. International Institute of Islamic Thought (IIIT).